

في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة والتسليم واغتربا هو المحرم عند
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله ان بين الدنيا واليه يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتنيت ليها بعض ما فخر ساعدت بقدر ما يسر الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 رتبها مفيدة في بابها وسمتها الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله نعم
 الوكيل والحوالات في الله العلي العظيم **واسبب اختلاف الصلوة والتسليم**
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله ليس له في الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون
 باقتضائهم الامكان الشرطي والاداب كشق مما زاد على خبره ليس في صلوات
 الصلوة يتكلمون على تلك المصنوعات المفروضة يحدون ما يقبل الحد ويحصر ما يقبل
 الى غير ذلك من صناعاتهم لم يروا صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون
 فيصلون كما هم يصلي وجه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة سنة او اربعين ولم يفرض ان
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير مولا لا يتخذه يحكم عليه بالصحة او الفساد الا انما

في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة والتسليم واغتربا هو المحرم عند
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله ان بين الدنيا واليه يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتنيت ليها بعض ما فخر ساعدت بقدر ما يسر الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 رتبها مفيدة في بابها وسمتها الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله نعم
 الوكيل والحوالات في الله العلي العظيم **واسبب اختلاف الصلوة والتسليم**
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله ليس له في الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون
 باقتضائهم الامكان الشرطي والاداب كشق مما زاد على خبره ليس في صلوات
 الصلوة يتكلمون على تلك المصنوعات المفروضة يحدون ما يقبل الحد ويحصر ما يقبل
 الى غير ذلك من صناعاتهم لم يروا صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون
 فيصلون كما هم يصلي وجه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة سنة او اربعين ولم يفرض ان
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير مولا لا يتخذه يحكم عليه بالصحة او الفساد الا انما

في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة والتسليم واغتربا هو المحرم عند
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله ان بين الدنيا واليه يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتنيت ليها بعض ما فخر ساعدت بقدر ما يسر الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 رتبها مفيدة في بابها وسمتها الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله نعم
 الوكيل والحوالات في الله العلي العظيم **واسبب اختلاف الصلوة والتسليم**
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله ليس له في الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون
 باقتضائهم الامكان الشرطي والاداب كشق مما زاد على خبره ليس في صلوات
 الصلوة يتكلمون على تلك المصنوعات المفروضة يحدون ما يقبل الحد ويحصر ما يقبل
 الى غير ذلك من صناعاتهم لم يروا صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون
 فيصلون كما هم يصلي وجه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة سنة او اربعين ولم يفرض ان
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير مولا لا يتخذه يحكم عليه بالصحة او الفساد الا انما

وقاما كان يسالونه عن هذه الاشياء عن ابن عباس قال اريت قوما كان يسال
 خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سالوا الا عن ثلث عشرة مسألة حتى قبضوا
 في القرآن منه يسالونك عن الشهامة قتلا في يسالونك عن المحيض قال
 ما كانوا يسالوا الا عما يقعهم قال بن عمر تسال عما لم يكن فاني سمعت عمر بن
 الخطاب يقول من سأل عما لم يكن قال لا تقاسم انكم تسالون عن اشياء
 ما كنتم تسالونها لو كنتم تعرفون عن اشياء ما دبري ما كنتم لو علمنا ما حار لنا
 ان نكنمها عن عمر بن الخطاب قال ليس ادرى من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اكثر ممن سبقني منهم فما اريت قوما يسالون
 ولا اقل تشديد منهم عن عبادة بن نشاة الكندك سئل عن امرأة
 ماتت مع قوم ليس لها ولي فقلل دركت قواما ما كانوا يشددون
 تشديدكم ولا يسالون مسائلكم اخرج هذه الاثار الدارمي
 وكان صلى الله عليه وسلم يستفتي الناس في الوقائع فيفتيهم
 ويرفع اليه القضايا فيقضيها ويأمر الناس بفعولهم وفاقا
 فيمنعهم ومنكره فينكره عليه ما كل ما في مستفتيا وقضى في قضيه
 انكم على ما كان في اجتماع اولئك كان الشيوخ ابو بكر وعمر لم يكن

هذا هو السؤال الذي سئل عنه
 في قوله ما سالوا الا عن ثلث عشرة مسألة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض

هذا هو السؤال الذي سئل عنه
 في قوله ما سالوا الا عن ثلث عشرة مسألة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض

هذا هو السؤال الذي سئل عنه
 في قوله ما سالوا الا عن ثلث عشرة مسألة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض
 في قوله ما كانوا يسالونك عن الشهامة
 في قوله ما كانوا يسالونك عن المحيض

له ما علم في المسئلة يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث يسئلان
 الناس في المسئلة يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل قال
 ايعلم ذلك احد غيري فقال محمد بن مسلمة صدق فاعطاه ابو بكر السد
 سوال عن الناس في العزة ثم رحمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الوفاء ثم رجا
 الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا رجا في قصة الجوس اخبره وسرا عبد بن مسعود
 بنجر معقل بن يسلمة وافرأه قصة جوع ايمى عن ابن مسعود عن ابي هريرة
 السجدة له اغتال ذلك كثيرة معروفة في الصحيحين والسنن بالجملة فهدى كانت
 الكثرة صلح فرأى كل صحابي ما يسهل له من دابة فتأوه افضيته فحفظها وعقلها
 لكل شئ فيها من قبل حفوف القرائن في عمل بعضها الا بالاعطها الى استجبا بعضا على
 التسمية كالمارة قرائن كانت كافية عنده ولم يكن العزة عندهم الا وجد الاطمينات
 والتلج من غير التفات الحظف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام
 فيما بينهم يتلج صد هم بالتصريح والتلويع والايام من حيث لا يشعرون فاقضى

في الحديث يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث يسئلان
 الناس في المسئلة يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الحديث يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث يسئلان
 الناس في المسئلة يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل قال
 ايعلم ذلك احد غيري فقال محمد بن مسلمة صدق فاعطاه ابو بكر السد
 سوال عن الناس في العزة ثم رحمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الوفاء ثم رجا
 الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا رجا في قصة الجوس اخبره وسرا عبد بن مسعود
 بنجر معقل بن يسلمة وافرأه قصة جوع ايمى عن ابن مسعود عن ابي هريرة
 السجدة له اغتال ذلك كثيرة معروفة في الصحيحين والسنن بالجملة فهدى كانت
 الكثرة صلح فرأى كل صحابي ما يسهل له من دابة فتأوه افضيته فحفظها وعقلها
 لكل شئ فيها من قبل حفوف القرائن في عمل بعضها الا بالاعطها الى استجبا بعضا على
 التسمية كالمارة قرائن كانت كافية عنده ولم يكن العزة عندهم الا وجد الاطمينات
 والتلج من غير التفات الحظف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام
 فيما بينهم يتلج صد هم بالتصريح والتلويع والايام من حيث لا يشعرون فاقضى

في الحديث يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث يسئلان
 الناس في المسئلة يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

صبر جبارا فلا صوم له حتى آخرته بعض الزواجر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف
مذهبه فرجع وثالثها ان يبلغه الحديث ولكن على الوجه الذي يقع به غالبا
فلم يتذكر اجتهاده بل طعن الحديث مثاله ما رواه اصحابنا الاصول من ان
بنت قيس شمرته عند عمر بن الخطاب بانها كانت مطلقه التلا فلم يجعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكنة في شهادتها وقال لا تترك كتاب الله بنفقة
امراة لا تدرك اصداء مكنيت لها النفقة والسكنة قالت عائشة رضي الله عنها
الا تنقي الله نفقي في قولها لا سكنة ولا نفقة مثال آخر وكاشف ان ذلك من
عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجرد ما فروى عنه عما ان كان من
الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاستأجرنا ولم يجد ما افقعه في الترافع ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيك ان تفعل هكذا وضرب بيد به
الارض فسمع بها وجهه يد يد فلم يقبل عمر لم يضر عند ختم القادر
راه في حديث استفاض الحديث في الطبقة الثانية من طرق كثيرة واضمحلت
القادر فاخذ به ابنه ان لا يصل اليها الحديث اصلا مثاله ما رواه مسلم ان
كان يامر النساء اذا اغتسلن ان ينقضن سهرا فسمع عائشة بذلك
يا عجبا لابن عمر هذا يامر النساء ان ينقضن سهرا فلا يامرهن ان يجلفن

بما كان عليه من صبر جبارا فلا صوم له حتى آخرته بعض الزواجر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف
مذهبه فرجع وثالثها ان يبلغه الحديث ولكن على الوجه الذي يقع به غالبا
فلم يتذكر اجتهاده بل طعن الحديث مثاله ما رواه اصحابنا الاصول من ان بنت قيس شمرته
عند عمر بن الخطاب بانها كانت مطلقه التلا فلم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة ولا
سكنة في شهادتها وقال لا تترك كتاب الله بنفقة امراة لا تدرك اصداء مكنيت لها النفقة
والسكنة قالت عائشة رضي الله عنها الا تنقي الله نفقي في قولها لا سكنة ولا نفقة
مثال آخر وكاشف ان ذلك من عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجرد ما فروى عنه
عما ان كان من الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاستأجرنا ولم يجد ما افقعه في الترافع
ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيك ان تفعل
هكذا وضرب بيد به الارض فسمع بها وجهه يد يد فلم يقبل عمر لم يضر عند ختم القادر
راه في حديث استفاض الحديث في الطبقة الثانية من طرق كثيرة واضمحلت القادر
فاخذ به ابنه ان لا يصل اليها الحديث اصلا مثاله ما رواه مسلم ان كان يامر النساء اذا اغتسلن
ان ينقضن سهرا فسمع عائشة بذلك يا عجبا لابن عمر هذا يامر النساء ان ينقضن سهرا
فلا يامرهن ان يجلفن

[illegible]

هذا هو الوجه في رد غير هذا الوجه وهو ان

في الجهر بين المختلفين مثله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتعة عام خيبر
ثم رخصها ثم رخص فيها عام وطائفة من رخصها فقال ابن عباس كانت الرخصة
للضرورة والنهي لا ينقض الضرورة والحكم ياق على ذلك قال الجمهور كانت
الرخصة اياها والنهي نسخها مثال اخر رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم غلستبا
القبلة في الاستنجاء فذهبوا في عموم هذا الحكم كونه غير منسوخ ولا يحتاج اليوقيل
يتوفي بها مستقبل القبلة فذهب الي انه نسخ للنهي المنقذ من راي ابن عمر
فما مستند بر القبلة مستقبل المشاخر في قولهم جميع مريز الوائتين
فذهب الشعبي وغيره الى النهي مختص بالصائم فاذا كان في المراحض
فلا بأس بالاستقبال ولا استدبار وذهب الى ان القول عام فحكم الفعل
يختل كونه خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يتهف ناسخا ولا مخصصا
فاختلف من ذهب صحاب النبي صلى الله عليه وسلم اخذ عنهم التابعون كذلك وكلوا
فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ذهب الصحابة وعقلها وجميع
المختلف ما تيسر له ورجح بعضهم احوال على بعض اضعف في نظرهم
بعض احوال ان كان ثور عن كبار الصحابة كالمذاهب المأثورة عن عمر بن
مسعود في يدهما الحبيب اضعف عندهم لما استفاد من الاشياء عن عمر بن

في الجهر بين المختلفين مثله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتعة عام خيبر
ثم رخصها ثم رخص فيها عام وطائفة من رخصها فقال ابن عباس كانت الرخصة
للضرورة والنهي لا ينقض الضرورة والحكم ياق على ذلك قال الجمهور كانت
الرخصة اياها والنهي نسخها مثال اخر رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم غلستبا
القبلة في الاستنجاء فذهبوا في عموم هذا الحكم كونه غير منسوخ ولا يحتاج اليوقيل
يتوفي بها مستقبل القبلة فذهب الي انه نسخ للنهي المنقذ من راي ابن عمر
فما مستند بر القبلة مستقبل المشاخر في قولهم جميع مريز الوائتين
فذهب الشعبي وغيره الى النهي مختص بالصائم فاذا كان في المراحض
فلا بأس بالاستقبال ولا استدبار وذهب الى ان القول عام فحكم الفعل
يختل كونه خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يتهف ناسخا ولا مخصصا
فاختلف من ذهب صحاب النبي صلى الله عليه وسلم اخذ عنهم التابعون كذلك وكلوا
فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ذهب الصحابة وعقلها وجميع
المختلف ما تيسر له ورجح بعضهم احوال على بعض اضعف في نظرهم
بعض احوال ان كان ثور عن كبار الصحابة كالمذاهب المأثورة عن عمر بن
مسعود في يدهما الحبيب اضعف عندهم لما استفاد من الاشياء عن عمر بن

بن حصين وغيرهما فعند ذلك الكل عالم من علماء التابعين وعلما
 فانتصب في كل بلد فامثال سعيد بن المسيب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وبعدهما الزهري والقاضي يحيى بن سعيد بن يحيى بن عبد الرحمن بن
 عطاء بن أبي رباح بن عبد الله بن مسعود بن كوفه الحنفي بالبصرة
 وطائفة من كنيش باليمن وكنول بالشام فاطموا كباد الى علومهم فتر
 فيها واخذوا عنهم الحديث وفتاوى الفقهاء وقاويلهم فذا هو علماء
 وتحققا تم من عند انفسهم استفقتهم المستفتون وانما المستفتون
 ورفعت اليهم لافقتهم كان سعيد بن المسيب بن عبد الله بن مسعود
 جمعوا اوار القضاة اجمعها وكان لهم في كل باب اصول تلقوها من سلفهم
 واصحابهم هبوا الى ان هل الحرمين اثبت الناس العقيدة اصل فذهمهم
 عثمان قضايها وقاوى عبيد الله بن عمر عايشة فابن من قضيا قضا
 المدنية فجمعوا من ذلك ما يشره لهم ثم نظر فيها نظر اعين وتفشيت فها
 منها لجمعها على يد علماء المدنية فانهم ياخذون على يمينها وجدوا ما كان في اخلا
 عند فانهم ياخذون باقوالها وارجحها ما لا يدرى من ههنا ههنا او قننت
 قوي واتخرج صريح من الكتاب السنة فتولدوا والى الحديث فاحفظوا منهم

بن حصين وغيرهما فعند ذلك الكل عالم من علماء التابعين وعلما
 فانتصب في كل بلد فامثال سعيد بن المسيب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وبعدهما الزهري والقاضي يحيى بن سعيد بن يحيى بن عبد الرحمن بن
 عطاء بن أبي رباح بن عبد الله بن مسعود بن كوفه الحنفي بالبصرة
 وطائفة من كنيش باليمن وكنول بالشام فاطموا كباد الى علومهم فتر
 فيها واخذوا عنهم الحديث وفتاوى الفقهاء وقاويلهم فذا هو علماء
 وتحققا تم من عند انفسهم استفقتهم المستفتون وانما المستفتون
 ورفعت اليهم لافقتهم كان سعيد بن المسيب بن عبد الله بن مسعود
 جمعوا اوار القضاة اجمعها وكان لهم في كل باب اصول تلقوها من سلفهم
 واصحابهم هبوا الى ان هل الحرمين اثبت الناس العقيدة اصل فذهمهم
 عثمان قضايها وقاوى عبيد الله بن عمر عايشة فابن من قضيا قضا
 المدنية فجمعوا من ذلك ما يشره لهم ثم نظر فيها نظر اعين وتفشيت فها
 منها لجمعها على يد علماء المدنية فانهم ياخذون على يمينها وجدوا ما كان في اخلا
 عند فانهم ياخذون باقوالها وارجحها ما لا يدرى من ههنا ههنا او قننت
 قوي واتخرج صريح من الكتاب السنة فتولدوا والى الحديث فاحفظوا منهم

سمعوا قضيا قضاء البلد زوقوا في مقبتها مساووا عن المساو جند
 في ذلك كله ثم صابكوا قومه وسد اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم
 ولم يالوا في تتبع الايامات والافضاءات ققضوا وافقوا ورووا
 وعلو وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة متشابهها وحال ضيعهم ان
 بالمستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و
 يستند لاقوال الصحاح والتاخير علماء منهم انما احاطة منقول عن رسول الله
 اختصرواها فجعلوها موقوفة كما قال ابراهيم قد روى يثربني رسول الله
 عن المحاقلة والمزانية فقيلا اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا
 قال علي ولاكن اقول قال عبد الله قال علقمة احب الي وكما قال لشعبي
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم لعلي النبا فان كان فيه زيادة ونقص
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم ويكون استنباطا منهم من المنصوص
 او اجتهادا منهم يراهم حسين كل ذلك من يحيى بعد الكثر اجتهاد
 واقهر زمانا ولو عى علماء فحين العمل بالالا اذا اختلفوا وكان حشد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

في ذلك كله ثم صابكوا قومه وسد اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم
 ولم يالوا في تتبع الايامات والافضاءات ققضوا وافقوا ورووا
 وعلو وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة متشابهها وحال ضيعهم ان
 بالمستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و
 يستند لاقوال الصحاح والتاخير علماء منهم انما احاطة منقول عن رسول الله
 اختصرواها فجعلوها موقوفة كما قال ابراهيم قد روى يثربني رسول الله
 عن المحاقلة والمزانية فقيلا اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا
 قال علي ولاكن اقول قال عبد الله قال علقمة احب الي وكما قال لشعبي
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم لعلي النبا فان كان فيه زيادة ونقص
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم ويكون استنباطا منهم من المنصوص
 او اجتهادا منهم يراهم حسين كل ذلك من يحيى بعد الكثر اجتهاد
 واقهر زمانا ولو عى علماء فحين العمل بالالا اذا اختلفوا وكان حشد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

15

[illegible]

وكان عظيم الشأن في التخليص على من هب ديق النظر في وجوه التخرجات
 مقبلا على الفروع اتم اقبال من شدت ان تعلم حقيقة ما قلنا فخلص اقول ابراهيم
 من كتابه لا تارك فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شيعة ثور قاييه
 بمد هب تجدد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور من هب القضاء في اقطار العراق وخراسا
 وما وراء النهر وكان احسنهم تصنيفا والزمهم سر احمد بن الحسن كان من حاشية
 انه تفقه على ابي حنيفة والي يوسف ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطأ على مالك
 ثم رجع الى نفسه فطبقت هب اصحابه على الموطأ مسألة مسألة فان اقب
 فيها والافان لم يبي طائفة من الصحابة والتابعين ذاهبين الى مذهب
 اصحابه فكذلك ان وجد قياسا ضعيفا او تخريجا كائنا ما كانه حدث
 صحيح وما عمل به الفقهاء ويتخالفه عمل اكثر العلماء ترك المذهب من مذاهب
 السلف مما يراه ارجح فاهناك وهو الاثر لان على حجة ابراهيم ما امكن لها ان كان
 ابو حنيفة في فعل ذلك انما كان اخلافا لهم في احد شيئين ان يكون شيخهما
 تخرج على مذهب ابراهيم في احكامه فيه او يكون هناك لا يبراهيم نظرا

في كتابه لا تارك فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شيعة ثور قاييه
 بمد هب تجدد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور من هب القضاء في اقطار العراق وخراسا

في كتابه لا تارك فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شيعة ثور قاييه
 بمد هب تجدد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور من هب القضاء في اقطار العراق وخراسا

في كتابه لا تارك فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شيعة ثور قاييه
 بمد هب تجدد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور من هب القضاء في اقطار العراق وخراسا

في كتابه لا تارك فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شيعة ثور قاييه
 بمد هب تجدد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور من هب القضاء في اقطار العراق وخراسا

14

۱- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۲- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۳- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۴- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۵- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۶- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۷- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۸- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۹- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے
 ۱۰- عالمی فلاحی اداروں کی طرف سے

M

في مثل ذلك الحديث فترك القياس باقوالهم ما لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج رجال منها انه راى قوما من الفقهاء يتخطون الرأى الذي لم يسووا
 بالقياس الذي انبته فلا يميزون احداهما من الاخر فيقولون ما راي الاستحسان ولا
 بالرأى ان يفتي به حرجا ومصلحة على الحكم انما القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع انما ابطال قال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكاة العضد شرح مختصرا لصومئذ له التيم
 امر خفي فاقاموا مظنة الرشد هو بلون خمس وعشرين سنة مقاولا واذا ابلغ
 التيم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان لا يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صنيع الاول مثل هذا الامور اخذ الفقه من الراس فاستحسن
 الاصول وفرغ الفروع وصنف الكتب فاجادوا فاد اجتمع عليه الفقهاء
 وتصرفوا اختصارا وشرحا استبدلوا وتخرجوا ثم تفرقوا في البلدان فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالرأى ويهابون الفتيا ولا يستنبطوا
 الا لضرورة لا يجدون منها شيئا وكان اكبرهم رواية حديث

اخرج هذا الآثار عن اخراها الذي في فوقه شيعة تدين الحديث والخراف
بلدان الاسلام كتأنيده العرف والسنن حتى قلن يكون اهل الرواية الاكابر
لمتدوين او صحيحه او نسخة من عاجزهم عوقم عظيم فطاف من ادرك
من عظمائهم ذلك الزمان بلاد الحجاز والشام والعراق والمصر اليمن والحجاز
وجموا الكتب وتبعوا السنن وامعنوا في التفتيش عن غريب الحديث
نوادرا لا توافقتهم باهتمام ولو انك من الحديث والآثار والحققة لا قدام
تيسر لهم ما لم تيسر لاحد قبلهم وخلص اليهم من طرق الاحاديث شيعة
حق كان لكثير من الاحاديث عندهم مائة طريق فافرقها فكتشف بعض
ما اشترى في بعضها الآخر وعرفوا محل كل جيد من الغرابة والاستفا وامنهم
في المتابعات في الشواهد فظهر عليهم ايجاد صحيح كثيرة لم تظهر على
من اقبل قال الشافعي لا جد انت اعلم بالاجاز للصحة منا فاذا كان خبر
صحيح فاعلم في حق انه ليس كوفي كان او بصريا او شاميا حكاية ابن الهيثم ذلك
لمن حديث صحيح لا يرويه الا اهل بلاد خاصتها فوالشاميين والعراقيين او
اهل بيت خاصة كنسخة يري عن كسبة عن ابي موسى و نسخة عمر بن شعيب
عن ابيه عن جده لو كان الصالح مقلدا لملا لم كل عنه الا شردمة قليلون

[illegible][illegible]

ایک دفعہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنے دوست کو دیکھا ہے جو کہ ایک بڑے مالدار کے گھر میں رہتا ہے۔

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely a dialect of Arabic or Persian, providing commentary or additional information related to the main text.

على شئ فهو المتبع وان اختلفوا حل المجد اعلمهم علما واورعهم وورا
 اكثرهم ضبطا وواشترعهم فان جد شيئا يستوفيه قول لافى مسئلة ذا
 قوانين فاعجزوا عن ذلك ايضا تاملوا في عموم الكتاب السنن بما انتهوا وقضاء
 وحلوا نظير المسئلة عليها فابحوا اذا كانتا متقاربتين باذا لم يعمدان في تلك
 على قواعد من الاصول لكن على ما يخلص الفهم ويشرح الصدق كما ان النوار
 عد الرواة ولا حالهم لا لكن اليقين الذي يقينه وقول الناس كما ينه على ذلك
 في بيان حال الصفا وكانت هذه الاصول مستخرجة من ضيع الاوائل وتصرح
 وعن ميو زين مهر قال كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم في كتاب اليه فان وجد
 ما يقضونه قضى به ان لم يكن في الكتاب ومن علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فاستند
 ايجاز خرج فسال المسلمين وقال اتاني كذا وكذا فامرهم علمتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى
 بقضاء فتر اجتمع اليه الفقه كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضاء
 فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فتيا من حفظ على نبينا فاولا عيانا يمد منه
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه جميع رؤوس الناس وخيارهم
 فاستشارهم فاذا اجتمع رايهم على امر قضى به وعن شريح ان عمر بن الخطاب
 كتب اليه ان جعلت شئ في كتاب الله فاقض به ولا يفتك عنه الراجح ان جاءك

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional context to the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely a continuation of the commentary or a separate note.

ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
 ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر من حيث
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر
 انك تاخر الاخير الك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زنا السنا
 ولستنا هناك ان الله قد قدم من اكابرنا قد بلغنا ما نرى وفتن من
 قضاه بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى
 به الصادقون ولا يقل الفخاوا فان ارى محابا احرام نين واحلا لغيره
 ذلك اموال مشبهة فده ما يريعتك اما لا يريعتك وكان ابن عباس
 اذا شل عن الامر فكا في القبر ان اجز به ان لم يكن في القبر وكان عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اجز به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر ان لم يكن قال
 فيه برأيه وعن ابن عباس اما تخافون ان تغنوا او يحسف بكم ان تقولوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
 ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر من حيث
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر
 انك تاخر الاخير الك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زنا السنا
 ولستنا هناك ان الله قد قدم من اكابرنا قد بلغنا ما نرى وفتن من
 قضاه بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى
 به الصادقون ولا يقل الفخاوا فان ارى محابا احرام نين واحلا لغيره
 ذلك اموال مشبهة فده ما يريعتك اما لا يريعتك وكان ابن عباس
 اذا شل عن الامر فكا في القبر ان اجز به ان لم يكن في القبر وكان عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اجز به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر ان لم يكن قال
 فيه برأيه وعن ابن عباس اما تخافون ان تغنوا او يحسف بكم ان تقولوا

[illegible][illegible]

۱۹۹۹ء کے قاتلانہ حملے

تريد وجهه فقال هكذا ونحو هكذا ونحو وقال عمر حين بعث
 رطبا من الانصاف الى الكوفة انكم تاقون الكوفة فتاتون قوما
 لهم ارباب بالقران فيا تونكم فيقولون قدم اصحاب محمد ثم اصحاب
 علي فيا تونكم فينسألونكم عن الحديث فاقولوا الرواية عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله الذين عوذوا بالشيعة اذا جاءهم شيء ليقولوا وكان ابا هيثم يقول
 اخبر هذا الاثار الدار في وقوع تدوين الحديث والفقه والمسائل
 من حاجتهم بموقع من وجه آخر ذلك انه لم يكن عندهم من الاثار
 والاثار ما يقدرون به على استنباط الفقه على اصول التي اختارها
 اهل الحديث ولم تنشر صدورهم للنظر في اقوال علماء البطلان
 وجمعها والبحث عنها وفتحوا انفسهم في ذلك وكانوا يعتقدوا في
 انفسهم انهم في الدرجة العليا من التحقيق وكان قلوبهم مائلة الى اصحاب
 كما قال علقمة هل احد منهم اثبت من عبد الله وقال ابو حنيفة ابراهيم
 افق من سالم وولاه فضل الضميمة لقلت علقمة افق من ابن عمر كان عندهم
 من الفضا والحديث وسعة انتقا الذهن من شيء الى شيء ما يقدر فيه على تخيير جواب المثال
 على اقوال اصحابهم كل ميسر لها خلق لا كل خرب بما لديهم فرحون فتهذا

[illegible][illegible]

[illegible]

بينهما وبين اهل الجاهلية من كان من اهل التخریج يدين له
ان يحصل من السنن ما يخرجه من مخالفة الصريح الصحيح
ومن ان يقول براه في مافية حديث او اثر بقدر الطاولا
لمحت ان يتعمق في القواعد التي احكمها اصحابه وليست مما
عليه الشارع في رده حديثا او قياسا صحيحا كروا فيه ادق
شائبة الارسال والانقطاع كما فعله ابن حزم رده حديث
تخريم المعازف لشائبة الانقطاع في رواية البخاري
عليه في نفسه متصل صحيح فان مثله انما يصار اليه عند
التعارض وكقولهم قلان احفظ الحديث فلان من غيره فيروى
حديثه على حديث غيره لذلك وان كان في الآخر القبح والرجحان
وكان اهتمام جمهور الرواة عند الرواية بالمعنى بروى المعاني
دون الاعتبارات التي يعرفها المتعمقون من اهل العربية
فاستدلوا لهم بنحو الفاء والواو وتقديرهم كانه
وتأخيرها ونحو ذلك من التعميم
وكثيرا ما يعبر الراوي الاخر عن تلك القصة

[illegible]

فبأن كان ذلك الحرف بحرف آخر أو الحق أن هما إلى به الروح
فظاهر أن كلام النبي صلى الله عليه وسلم فإن ظهر حجة أخرى دليل
آخر وجب المصير إليه ولا ينبغي لمخرج أن يخرج قولاً لا يفيد نفس
كلام أصحابه ولا يفهمه من أهل العرف والعلماء باللغة ويكون
بناء على تخريج مناط أو حمل نظير المسئلة عليها مما يختلف فيه
أهل الوجوه وتتعارض الآراء ولو أن أصحابها
سألوا عن تلك المسئلة ربما لم يحملوا النظم
على النظم لما نفع وربما ذكروا عدة غير
خارجة هو وإنما جاز التفسير لأنه في
الحقيقة من تقليد المجتهد ولا يتم إلا فيما يفهم
من كلامه ولا ينبغي أن يرد حديثاً أو أثراً قطاً على الفهم
لقاعدة استخراجها هو وأصحابه كحديث المصراة وكاستقاط
سهم ذوي القربى فإن رعايتهم الحديث أو جبن رعايتهم تلك
لقاعدة المخرجة إلى هذا المعنى ابتداءً بالبشارة حيث قال فيها
قلت من قولنا وأصلك من أصل قبيلة عن رسول الله صلى الله

فبأنى مكان ذلك الحرف بحرف آخر الحق أن لها بالحق بالروا
فظاهره أن كلام النبي صلى الله عليه وسلم فإن ظهر حجة أخرى دليل
الآخر وجب المصير إليه ولا ينبغي لمخرج أن يخرج قولاً لا يفيد نفس
كلام أصحابه ولا يفهمه منه أهل العرف والعلماء باللغة ويكون
بناء على تخريج مناط أو حمل نظير المسئلة عليها مما يختلف فيه
أهل الوجوه وتتعارض الآراء ولو أن أصحابها
سألوا عن تلك المسئلة ربما لم يحملوا النظم
على النظم مانع وربما ذكروا علة غير ما
خرج به هو وإنما جاز التخرج به لأنه في
المحقيقة من تقليد المجتهد ولا يتم إلا فيما يفهم
من كلامه ولا ينبغي أن يرد حديثاً أو أثر أقطاع عليه القوم
لقاعدة استخرجها هو وأصحابه كحديث المصراة وكاستقاط
سهم ذوي القرى فإن رعاية الحديث أو جبن من رعاية تلك
لقاعدة المخرجة وإلى هذا المعنى ابتداء البشارة في حيث قال هما
قلت من قولاً وأصلت من أصل فبدلت عن رسول الله صلى الله عليه

عليه السلام خلاف ما قلت فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم
ومن شواهد ما نحن فيه ما صدر به الامام ابو سليمان الخطابي
كتابه معاكم السنن حيث قال رايت اهل العلم في زماننا قد حصل
خبرين وانقسموا الى فرقتين اصحاب حديث واثر واهل فقه
ونظر وكل واحد منهما لا تقبل عن اخيهما في الحاجة ولا يستغنى
عنه في ذلك فانحوه من البيعة والارادة لان الحديث بمنزلة
الاساس الذي هو الاصل والفقه بمنزلة البناء الذي هو الفرع
وكل بناء لم يوضع على قاعدة اساس فهو منهدم وكل اساس
خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب وجد هذين الفريقين
على ما بينهم من الاتيان في المحليين والتقارب في المنزليين وعموم
الحاجة من بعضهم الى بعض وشمول الفاقة اللازمة لكل منهم
الى حصة اخوانا منه اجرين على سبيل الحق يلزم التناصر والتعاون
غير متظاهرين فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث
والاشرفان الاكثرين منهم انما كدهم الروايات وجمع الطرقات
وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع ومقلوب

[illegible]

مجلس اول

[illegible]

وكان من خبر لعاقبته كما نوافي المسائل الاجماعية التي لا اخلا
فيها بين المسلمين او بين جمهور المجتهدين يقدرون الاضا الشرع
يتعلمون صنعة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك مما ياتهم
او معلوم بلادهم فمشي على ذلك واذا وقعت لهم افة نادرة استفقوا
اي مفتي وجدا من غير تخير مذهبه قال ابن الهمام في آخر التخرير كلو استفقوا
مرة ولحد او مرة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى اما العلماء فكانوا على
مرتبتين فمنهم من اتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس يصح في الوقايع غالباً بحيث يكون هو ابد
الكثر ما يتوقف فيه ويختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
البحر فيجمع الروايات فانهم كثير من الاحكام في ايجاد وكثير منها في اثار الصنفا
والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من حرفة
مواقع الكلام وصفا العلم بالاثار من حرفة طرقت الجمع بين المختلفات
ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القديين احمد بن محمد بن حنبل
واسحق بن هويه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
في كل باب باب عن مشائخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة صانعي

[illegible][illegible][illegible]

جسٹس گریفٹھس نے
 لیڈی اینڈ ہیر
 فرانسس وینس کے
 کمرہ ایک باب میں
 اصول اور ضابطہ اور قواعد
 جیالو کے احکام

[illegible][illegible]

75

[illegible]

این اصول که بانه
اینها را در این عالم دنیا
مکمل به خود او درود
اوقات آنی که کمال و
آرزوین و تمناهای
میخواهم برای این
عاجت می که این اول
امام کی طرف نبات نمود
نقل کنند به علم
سلام علیکم

فہمیں پہنچا پست فخر کماندہ
اور درویش خوار کرے تہہ تکین
خویش و خوشی کی طمع نہ دہایت
وہ متعلیٰ ہوئی اور حاصل کلام چہ
کہ تہذیب کی نسبت پابندی کی ایک
چراگہ لعلی طالعہ لایا کہ کیا لعلی
اور شہر کہہ دیا خواہ
مومن اور جو کہ پست فخر کماندہ
لو کہی دلائی میں کہ تہہ تکین
تہہ تکین کا کلام اور کلامی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کاملاً فہم نہیں کیا کیونکہ یہ ایک ایسا کام ہے جس کا
مطلب ہے کہ اس کو اس کے تمام احوال اور اس کے
اجتماعی و سیاسی پس منظر اور اس کے
کرنار کا مطالعہ کرنا ہوگا۔

[illegible][illegible][illegible]

ان الامتناع من ذلك ما هو الا للوظائف القادرة للفقهاء على المدا
الاربع وان من خبر عن ذلك واجتهد لم يثله شئ من ذلك
وحرم ولاية القضاء واعتنع الناس من استفتائية وسب
للبدعة فتبسم ووافقني على ذلك انتهى قلت اما ان
فلا اعتقد ان المانع لهم من الاجتهاد ما اشار اليه جاشا
منصيهم العلي عن ذلك وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم
عليه لغرض القضاء والاسباب هذا ما لا يجوز لاحد ان يعقده
فيهم وقد تقدم ان الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد في
مثل ذلك وكيف ساء للولي نسبتهم الى ذلك ونسبة
البلقيني الى موافقته على ذلك وقد قال الجلال السيوطي
في شرح التبيين في باب الطلاق ما لفظه وما وقع للائمة من
الاجتهاد فيصححني في كل موضع ما ادى اليه اجتهادهم
في ذلك الوقت وكان المصنف يعني صاحب التبيين من
الاجتهاد بالمحل الذي لا ينكر وصريح غير واحد من الائمة ^{الصالحين} في هذا
وامام الحرمين والقرا بلغوتية الاجتهاد المطلوب وما وقع في فتاوى ابن الصلاح من انهم

[illegible]

ما لفظ كل تخريج اطلقه المخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال عد من المذاهب كان من كثير
 خروج كالمحدثين الا يعقبه محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر بن
 ومحمد بن المنتدري فلا يعد اما المروزي وعبد ابن سريج فبين الله رخصته في
 خروج المحدثين ولم يتبعه اقليد العراقي والخراساني انتهى قد ذكر السكندري
 طبقاته الشيخ ابا الحسن بن شعري اما اهل السنة والجماعة وقال انه محل من الشافعية
 فانه تفقه بالشيخ ابي اسحق المروزي انتهى قول ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا
 ايضا ما في كتاب الاونا من حيث قال المنتسبون الى هذا الشافعية ايجيفة مالك
 واحدا صنوا هذا العوام وتقليد هم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب
 الثاني الى العوام الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسبون
 اليه الجرح على طريقة في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها
 على بعض الثالث المتوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد لكنهم وقفوا
 على اصول الامام وتمكنوا من قياس ما لم يجد منصوصا على ما مضى من كلام
 مقلدون له وكان امن ياخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم
 مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يجوز هذا واحدا من واجبنا واما

ما لفظ كل تخريج اطلقه المخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال عد من المذاهب كان من كثير
 خروج كالمحدثين الا يعقبه محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر بن

محمد بن المنتدري فلا يعد اما المروزي وعبد ابن سريج فبين الله رخصته في
 خروج المحدثين ولم يتبعه اقليد العراقي والخراساني انتهى قد ذكر السكندري
 طبقاته الشيخ ابا الحسن بن شعري اما اهل السنة والجماعة وقال انه محل من الشافعية
 فانه تفقه بالشيخ ابي اسحق المروزي انتهى قول ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا
 ايضا ما في كتاب الاونا من حيث قال المنتسبون الى هذا الشافعية ايجيفة مالك
 واحدا صنوا هذا العوام وتقليد هم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب

ما لفظ كل تخريج اطلقه المخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال عد من المذاهب كان من كثير

مقلدون له وكان امن ياخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم
 مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يجوز هذا واحدا من واجبنا واما

یہ دوا اور تہذیب و تمدن کا ایک ایسا نمونہ ہے جس سے ہم سب کو بہت کچھ سیکھنا چاہیے۔
 اس کی بنیاد پر ہی ہم نے اپنی زندگی بسر کی ہے۔
 اس کی بنیاد پر ہی ہم نے اپنی زندگی بسر کی ہے۔
 اس کی بنیاد پر ہی ہم نے اپنی زندگی بسر کی ہے۔

ساری کتب
 بیرون بیل که صرف
 کافی نیست که از زبان
 کتابت و تصدیق
 انفاق و تمیز
 از زبان جاری که
 که در علم
 خراج و کتب
 که در سلطان
 شکر و آلا
 ۵

اور محمد دہ شمس
 ابو حنفہ قتل اور سست کی احکام
 سے نقلی رکبہای انویکو اور مصلحت
 خاص اور عام اور علی ادین اصناف
 اور مشورہ کو اور مصلحت اور غیر مصلحت اور
 مصلحت اور مصلحت کو اور راجوئی قوی
 زبان و فرب کو اور بیا عبارت
 چیلوئی قوال خاص و عام و مصلحت
 که جمع است

[illegible]

اور ان میں سے بعض ایک باجماعت
بعض انہیں طبیعت دی اور بعض کو
اعمال کو میں کر دی اور بعض کو
کے حکم کے ذریعہ کی چیزیں
جو کہ ان کے علم اور بصیرت
انہیں پہنچا دیں کہ ان کی ہر
چیز میں وہ نہیں دیکھا وہ جو
ان کی حاصل کی چیزیں ان کے
ان کی طبیعت میں طبعاً نہ تھے
سبقت ہو اور ان کی
اور وہ ان کے

جیسا کہ پہلی خدمت میں
 اور دوسری خدمت میں اور
 تیسری خدمت میں اور
 چوتھی خدمت میں اور
 پانچویں خدمت میں اور
 شیشویں خدمت میں اور
 ساتویں خدمت میں اور
 آٹھویں خدمت میں اور
 نوہویں خدمت میں اور
 دسویں خدمت میں اور
 اسی خدمت میں اور
 ۵۵

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

شافعی کو فاضل الہام کی کوئی اور کتاب حاصل نہ ہو، اور
 وہ اس میں بھی تفسیر نہیں لکھی۔
 دہلوی نے جو کہ اوپر بیان کیا وہ اس میں لکھا ہے کہ
 یہ کتاب اس وقت تک کہ اس میں تفسیر لکھی نہ گئی تھی
 کہ اس کا حساب نہیں ہو سکتا تھا۔
 یہاں تک کہ اس وقت تک کہ اس میں تفسیر لکھی نہ گئی تھی
 کہ اس کا حساب نہیں ہو سکتا تھا۔
 یہاں تک کہ اس وقت تک کہ اس میں تفسیر لکھی نہ گئی تھی
 کہ اس کا حساب نہیں ہو سکتا تھا۔

X
عین سے جو ہم رہا
کے وہ اختیار مطلق کے
اجازت سے بنی شلہ کی عداوت
کے لئے جو کہی اور
اور اصل منکر کے عین اور
امام شلہ کے اصول کے
بنی کے عین اور
بنی کے عین اور
اور بنی کے عین اور
اور بنی کے عین اور

[illegible]

اور یہ کہ اگر کسی نے یہ بات
 کہ عینوں اور ان کے عینوں کے
 کے نہیں کاڑھ اور اصل بدعت کی ہے
 ہتھکڑی اور زیب کو یہ اتفاق نہیں ہوا
 اور کسی اور زیب کے نہیں ہوتے
 کہیں امام شافعی اور حنفی نے اپنے
 کہ یہ ہوتا ہے اگر کوئی شافعی نے اپنے
 کہ یہ ہوتا ہے اگر کوئی حنفی نے اپنے
 کہ یہ ہوتا ہے اگر کوئی حنفی نے اپنے
 کہ یہ ہوتا ہے اگر کوئی حنفی نے اپنے

[illegible]

اور ذیہیب اور صغیر ثنی سے
اولا کی بیان کرتے ہیں کہ
اس میں جو کچھ ہے اس کی طرف
توجہ دینا چاہیے کہ
اس میں جو کچھ ہے اس کی طرف
توجہ دینا چاہیے کہ
اس میں جو کچھ ہے اس کی طرف
توجہ دینا چاہیے کہ

[illegible][illegible]

افعال سے انہی اقراض وار ہوا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول

[illegible]

اصلوا الزاخر صديق فلا يلحقه اليان وخرجه من صنيع الاول فقولوا نعم امجد
 واركعوا وقول صلعم لا تجزي صلوة الرجل يقيم ظهره في الركوع السجود
 يقولوا بفرصته الاضميناء ولم يجعلوا الحديث بيان الآيات فورد على صنيعهم قول تعالى
 واسبحوا بقرآنكم وسمي صلى الله عليه وسلم ناصيته حيث جعلوا بياناً وقوله تعالى
 الراتية والزائف جلد الآيات وقوله تعالى الساق والساقة الآيات وقوله تعالى
 حتى تنكمزوا غير وما يلحقه من الشيا بعد لك فتكفوا للجواب كما هو
 مذکور في كتبهم وانهم اصلوا ان العام قطعي كالخاص وخرجه من صنيع
 الاولين في قول تعالى فاقراء وما ينسر من القرآن وقوله صلى الله عليه وسلم
 لصلوة الابفاحة الكتاب حيث لم يجعلوه محصاً وفي قوله صلى الله عليه وسلم
 فيما سقت العيوز العشر الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون
 خمسة اوسق صدقة حيث لم يخصه به ونحو ذلك من المواد ثم ورد
 عليهم قوله تعالى فما استيسر من الهدى وانما هو الشاة فما فوقه لبيان
 النبي صلى الله عليه وسلم فتكفوا في الجواب وكذلك اصلوا ان
 لا عبرة بمفهوم الشرط والوضف وخرجوا من صنيعهم في قوله تعالى
 فمن لم يستطع منكم طولا الآية ثم ورد عليهم كثير من صناعاتهم كقولهم صلعم

[illegible]

اے حواشی بخلفہ
 کے چھپا کر یہ کتاب کو بی بی
 احمد رضا کے نام سے
 کے حکم سے کراچی میں بی بی
 کے نام سے کراچی کے قون فافرو
 جو کہ جو کہ احمد رضا کے نام سے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قول لا صلہ الا بفاخرہ کتب میں
 و میں انہوں نے کہا کہ کیونکہ تقیین نے
 لسانیات کا اقتضائ ہے اس لیے
 ان کے واسطے

کہ قول میں کیا اور اس سے پہلے کہ
 حدیث کو پہلے حدیث کا مضمون
 کہ قول میں کیا اور اس سے پہلے کہ
 حدیث کو پہلے حدیث کا مضمون

فی الاصل سلسلہ شکر و تحریک
پیش کی محرابیں

میں نے انہیں
مغف کیا اور ایک بی بی کو
قاعدہ کیا اور اگر

وہی ہے جس نے

میں نے

پیشینہ

مجلس

...

...

۱۹۵۷

مجلسه ۱۱۱۱

في الإبل انشائمة زكوة متكلفوا في الجواب صلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي وخرجه من صنيعهم فترأى الحد المطبق
 ثم ورد عليهم بخلاف الحقيقة وحديث عد فسا الصواب لكل ناسيا فتنكفوا
 في الجواب امتثال ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المستمع من لم يبتع لا يهينه لا طاعة
 فضلا عن الإشارة وكيفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب
 باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير
 من المتأخرين ذهب الكرخي وبتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوي لتقدم الخبر على القياس قالوا لم يتقل هذا القول عن اصحابنا
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائغ اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشهد ايضا خلافا في
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشرح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول الجحيفة
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل

وادیدم و البتہ
 شریف کیا اور خود شریفی
 از سبب خدای و وقت
 تقصیر کی بنیادی
 کہ جسے کہ تقصیر نہیں
 نہ ہوئی ہی کافی نہیں
 اور جو کہ سبب
 ضبط اور عدالت
 میں نہ ہو جس حدت
 سبب نہ ہو علی حسب
 حدت الکرامۃ جو تقصیر
 قول کہیں
 ۶۳
 نہ خیر و نہ بد
 کافی دین کا
 اور بہت سے علما کی تالیف میں
 کہ اگر کوئی غلطی نہ ہو
 جو فیما بین کس قدر
 یہ بھی کہا کہ
 منتقل ہیں کہ
 کہ خود واحد قیاس
 کہ خود واحد قیاس
 کہ خود واحد قیاس

ایک دوسرے کا رونا رونا
 غصہ ہونا اور پسین
 سے تھک جاتے ہیں اور
 قیاس کے مطابق حکم کرنا اور
 غلطی سے بچنے کی کوشش
 کرنا اگرچہ وہ قیاسی
 طریقہ ہے مگر اس سے
 بعض اوقات بچاؤ
 ممکن ہے۔

معنى قولهم على تخريج الكرخي كذا وعلى تخريج الطحاوي كذا ولا يميز بين قولهم
قال ابو حنيفة كذا وبين قولهم جواب المسئلة على قولنا لا يميز بين قولهم
ايحقيقة كذا ولا يصنع الى قال المحققون من الحنفيين كابن الهمام وابن النجيم في
العشر في العشر مسئلة اشترط البعد من الماء ميلا في التيمم امثالها ان ذلك
من تخريجنا الاصحى وليس من هيا في الحقيقة ووجد بعضهم يزعم ان بناء المنة
على هذه المحاور الجدل لينة المذكورة في مبسوط الشرح والهداية والتبيين ونحو
ذلك لا يعلم ان اول من اظهر ذلك فيهم المعتزلة وليس عليهم بناء فهم ثم استنطا
ذلك المتأخرين توسعا وتشجيذا لاذهان الطالبين او غير ذلك والله اعلم
وهذه الشبهات والشكوك يخل كثير منها بما مر بنا في هذا الكتاب
ووجدت بعضهم يزعم ان هناك فرقتين لا ثالث لهما الظاهرية والباطنية
واهل الرأي كلا والله بل الشيل لما رد بالبراي نفس لفهم والعقل فاني لك
لا ينفك من احد من العلماء ولا الرأى الذي لا يعتد على سنة اصلا فانه
يتخل مسلم التبة ولا القدرة على الاستنباط والقياس فان حمل اسحق
بل الشافعي ايضا ليسوا من اهل الرأى بالالتفاق وهم يستنبطون بقليل
بل المراد قوم توجبوا بعد المسائل المجمع عليها بين المسلمين وبيانهم

[illegible]

لا يختلفون في أصل المشرع عتبه واما مكان خلافهم في ولى الامر من وظيفه خلا
 اقرء في وجوه الفرائد وقد علوا الكثير من هذا الكتابان الصلح المختلفون وانهم
 جميعا على الهدى ولذا لم يزل العلماء يحثون فتاوى المفتين في المسائل الاجتهاد
 ويسلحون قضاء القضاة ويعلمون في بعض الاجتهاد بخلاف فذهبهم ترى ائمت
 المذاهب في هذا الموضع الاولهم يجمعون القول ويدينون الخلاف بقول احد
 هذا الحق وهذا هو المختار وهذا احب ويقولون بلخا الا ذلك هذا الكثير في المسلو
 وانما محمد كلام الشافعي خلف من بعد خلفه خضر كلام الفقيه فقود الخلف
 ويبدو على فختنا ائمتهم الذي يرون من السلف من تالك لاخذ هذا صاحبهم ان لا يخرج
 بحال فان ذلك مرجح فان كل انساب يحجب ما هو فختنا اصحا وقوي حتى الرى المعطو
 ناشية عن خطا الدليل والحقى ذلك من الاستبان فظن البعض نصيبا حاشا من ذلك وقد كان
 الصلح والتابعين من يفرقهم من غير البسمة ومنهم من لا يفرقوا ومنهم من يفرقها من يفرقها
 منهم من لا يفرق في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع
 من من الذكر ومن النساء ليشوق منهم من لا يفرق في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع
 لا يتوضا ومنهم من لا يتوضا في بعض الفروع منهم من لا يتوضا في بعض الفروع منهم من لا يتوضا في بعض الفروع
 المداينهم كما لا يفرقوا البسمة ولا وجهها في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع منهم من لا يفرق في الفروع

و من بعد از آنکه در این کتاب که در دسترس است و در میان مردم
مستوفی است و در این کتاب که در دسترس است و در میان مردم

اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے

فکما اعقت تلك تلكا عضوًا وقائعًا رعياء قلن لك اعقت
 هذه جهلا واختلاطًا وشكوكًا ووهما مالها من الارعاء قنشاء
 بعد هم قرون على التقليد الصرا لا يميزون الحق من الباطل ولا الحمد
 من الاستنباط فالفقيه يومئذ هو الشرائع المتشدد الذي يحفظ
 احوال الفقهاء قويا وضعيفها من غير تمييز وسروها بتفتيشة
 شديقه والمحدث من عدل احاديث صحيحها وسقيمها وهذا كله في
 الاسرار بقوة الحياء الا قوله ذلك كليا مطرد ا فان الله طائفة من
 عباده لا يضرهم من خذلهم هم حجة الله في أرضه ان قلوبا ولم يتا
 قربن بعد ذلك الا وهو اكثر فتنة واوفر تقليدا واشد اثرا عاكلا لما
 من صدر الرجال حتى اطمانوا بترك الخضر في امر الدين وقيلوا
 انا وجدنا اباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون والى الله المشتكى
 وهو المستعان وبه الثقة وعليه التكلان وهذا اخر ما اردنا ايراد
 في هذه الرسالة المسماة بالانصاف في بيان اسباب الاختلاف والحمد لله
 (اولا و آخر وظاهرا وباطنا)

اس کتاب کی جسٹری حسب قاعدہ ہو گئی ہے

کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے

کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے اور یہی ہے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کی تائید اور توثیق کے لئے اس میں کچھ اور بھی لکھا ہے

To: www.al-mostafa.com